

釋迦牟尼佛的轉法輪

林崇安

(本文編入《印度佛教的探討》第1章, 內觀教育基金會, 2021 新版)

一、前言

在佛教的傳說上, 釋尊從降生到入滅的過程是: (1) 從「兜率陀天」下降、(2) 入胎、(3) 出生、(4) 受學伎藝、(5) 受欲、(6) 出家、(7) 苦行、(8) 詣道場、(9) 降魔、(10) 成道、(11) 轉法輪、(12) 入涅槃^①。

此中的「轉法輪」, 在西元四百年後, 印度的佛教依據《解深密經》有三轉法輪的說法: 第一轉的「四諦法輪」、第二轉的「無相法輪」、第三轉的「善辨法輪」, 這是一種善巧的解說, 很適合用來闡釋印度佛教思想的演變:

在成佛當年轉四諦法輪: 這是南北傳佛教的共通看法。成佛後第五或七年轉無相法輪: 這是《般若經》和中觀宗的看法。佛陀在入滅前七年轉第三善辨法輪: 這是《解深密經》和唯識宗的額外看法。

釋尊幾歲時出家、開始轉法輪和入涅槃? 依據《佛說八大靈塔名號經》:

二十九載處王宮, 六年雪山修苦行,
五歲王舍城化度, 四年在於毗沙林,
二年惹里最安居, 二十三載止舍衛。
廣嚴城及鹿野苑, 摩拘梨與忉利天,
尸輪那及憍曇彌, 寶塔山頂并大野,
尾努聚落吠蘭帝, 淨飯王都迦毗城,
此等聖境各一年, 釋迦如來而行住。
如是八十年住世, 然後牟尼入涅槃。^②

可知釋尊是二十九歲出家, 三十五歲成佛並開始轉法輪, 說法四十五年, 於八十歲入滅, 這是現今佛教界的主流看法。釋尊時期, 印度的十六大國及其都城是(1)摩揭陀國(王舍城), (2)憍薩羅國(舍衛城), (3)耆闍崛國(瞻波城), (4)迦尸國(波羅捺斯), (5)跋耆國(毗舍

離城)，(6)末羅國（拘尸那城），(7)支提國，(8)拔沙國（上二國或視為一國，都城為憍賞彌城），(9)居樓國，(10)般闍羅國，(11)阿濕波國（補多勒迦城），(12)阿般提國（鄔闍衍那城），(13)婆蹉國，(14)蘇羅西那國（末突羅城），(15)犍陀羅國（坦叉始羅城），(16)劍井沙國。釋尊一生講經的地點，常是大國的都城近郊，有(1)王舍城的竹林精舍，(2)舍衛城的祇園精舍，(3)毗舍離的大林精舍，(4)王舍城旁鷲峰山，(5)舍衛城東園鹿子母講堂，(6)毗舍離旁娑羅林，(7)波羅捺斯旁鹿野苑，(8)迦毗羅衛城等等。釋尊因材施教，對不同的根器開示深淺不同的佛法，經由去除疑惑而後引入實際的修行。

釋尊的教法，經弟子們結集、分類，下傳二千多年，存於今日之「大藏經」中；在後代的編譯中，難免加入後代的資料，但要研究釋尊時期的教法，仍應以「大藏經」的記載為主要依據。關於釋尊的轉法輪，印度佛教各宗有不同的看法，以下客觀地引用經典來說明。

二、第一法輪

釋迦牟尼佛成佛後，到波羅捺斯城，仙人墮處施鹿林中，對五比丘（阿若憍陳如、十力迦葉、跋提、摩訶男與阿說示），先開示「處中之法」而後轉「四諦法輪」，其過程依據《根本說一切有部毗奈耶破僧事》卷六的記載是：

爾時，世尊告五人曰：出家之人不得親近二種邪師，云何為二？一者樂著凡夫下劣俗法及耽樂婬欲處，二者自苦己身造諸過失，並非聖者所行之法。此二邪法，出家之人當須遠離。我有處中之法，習行之者，當得清淨之眼及大智慧，成等正覺寂靜涅槃。何為處中法？所謂八聖道，云何為八？所謂正見、正思惟、正語、正業、正命、正精進、正念、正定。

爾時，世尊而為五人以決定心說如是教。時五人中，二人侍佛學法，三人晨時乞飯，還至本處充六人食。又於中後，三人侍佛學法，二人入村乞食，還至本處五人共餐。唯佛世尊不非時食。

爾時，世尊告五人曰：此苦聖諦法，我未曾聞，由如理作意精勤力故，得淨慧眼智明覺生。此苦集聖諦法，我未曾聞，由如理作意精進力故，得淨慧眼智明覺生。此苦滅聖諦法，我未曾聞，由如理作意精進力故，得淨慧眼智明覺生，此苦滅道聖諦法，我未

曾聞，由如理作意精進力故，得淨慧眼智明覺生。

復告五人：此苦聖諦法，我未曾知，今當應知，由如理作意精進力故，得淨慧眼智明覺生。此苦集聖諦法，我未曾斷，今當應斷，如理作意精進力故，得淨慧眼智明覺生。此苦滅聖諦法，我未所證，今當應證，如理作意精進力故，得淨慧眼智明覺生。此苦滅道聖諦，我未修習，今當應修，如理作意精進力故，得淨慧眼智明覺生。此苦聖諦，我已遍知，不復更知，先未曾聞，由如理作意精進力故，得淨慧眼智明覺生。此苦集聖諦，我已永斷，更不復斷，先未曾聞，由如理作意精進力故，得淨慧眼智明覺生。此苦滅聖諦，我已作證，更不復證，先未所證，由如理作意精進力故，得淨慧眼智明覺生。此苦滅道聖諦，我已修習，先未所習，由如理作意精進力故，得淨慧眼智明覺生。

汝等五人當知，我先未得此四諦三轉十二種，未生淨眼智明覺，不能超過人天乃至梵界諸沙門婆羅門一切世間天人阿蘇羅，未證解脫出離，不離顛倒，我不證無上正智。汝等當知，我自修習此四聖諦三轉十二種，證已即生淨眼智明，了達正覺。爾時，我便超過人天魔梵界及世沙門婆羅門，於天人阿蘇羅解脫，出離心所顛倒，我得於正智無上正覺。

世尊說此法時，具壽憍陳如，證於無垢無塵法中得法眼淨，及八萬天眾，於法中亦證法眼。

爾時，世尊告憍陳如曰：汝證法已。答曰：世尊我已證。

佛復告曰：憍陳如，汝證法耶？答曰：善逝已證。...

世尊波羅痾斯城仙人墮處施鹿林中，三轉十二行相法輪故，因號此法經及此地，名為《轉法輪處經》。③

此中，釋尊依次告諸比丘：(1)此是苦諦、此是集諦、此是滅諦、此是道諦；(2)於苦諦應知、於集應斷、於滅諦應證、於道諦應修；(3)於苦諦已知、於集諦已斷、於滅諦已證、於道諦已修；由此得到「眼智明覺」，此即是滅除「老病死苦」的根本方法。

釋尊教導時，先以理性分析中道及四聖諦的義理而後使弟子證悟。《雜阿含經》（第三八九經）說：

世尊告諸比丘：有四法成就，名曰大醫王者，所應王之具王之分。何等為四？一者善知病，二者善知病源，三者善知病對治，四者

善知治病已，當來更不動發。如來、應、等正覺為大醫王，成就四德，療眾生病，亦復如是。云何為四？謂如來知此是苦聖諦如實知，此是苦集聖諦如實知，此是苦滅聖諦如實知，此是苦滅道跡聖諦如實知。④

此處用醫病作譬喻來說明要如實知「修道滅苦」的整個過程。同樣屬於這一類的教導，後來被結集成《雜阿含經》、《中阿含經》、《長阿含經》、《增一阿含經》。這些經典保留在今日的北傳及南傳的「大藏經」中。

三、第二法輪

釋迦牟尼佛在王舍城鷲峰山中，對五千比丘等開示般若波羅蜜多，轉第二無相法輪，《大般若波羅蜜多經》卷四三七說：

善現！如是般若波羅蜜多，於布施波羅蜜多乃至般若波羅蜜多不與不捨。於內空乃至無性自性空亦不與不捨。於四念住乃至八聖道支亦不與不捨。於如來十力乃至十八不共法亦不與不捨。於預流果乃至獨覺菩提亦不與不捨。於諸菩薩正性離生乃至無上正等菩提亦不與不捨。於一切智、道相智、一切相智亦不與不捨。善現！如是般若波羅蜜多，於異生法不與不捨。於預流法乃至阿羅漢法不與不捨。於獨覺法不與不捨。於菩薩法不與不捨。於諸佛法不與不捨。

善現！如是般若波羅蜜多，不與聲聞法，不捨異生法，不與獨覺法，不捨聲聞法；不與諸佛法，不捨獨覺法；不與無為法，不捨有為法。何以故？善現！如來出世、若不出世，如是諸法常無變易，法性法界法定法住無謬失故。

爾時，無量百千天子住虛空中歡喜踴躍，以天所有𦰩鉢羅花、鉢特摩花、拘朶陀花、奔荼利花、微妙香花、及諸香末而散佛上，更相慶慰同聲唱言：我等今者於瞻部洲，見佛第二轉妙法輪。

此中無量百千天子聞說般若波羅蜜多，同時證得無生法忍。⑤

這一法輪的重點在於開示「一切法皆無自性、無生、無滅、本來寂靜、自性涅槃」，也就是說，一切法皆以自性空，並以此為佛法的究竟了

義處。屬於第二法輪的經典有《大般若波羅蜜多經》、《心經》等。此中《大般若波羅蜜多經》有四處十六會：前六會及第十五會在王舍城鷲峰山，第七、八、九、十一至十四會在室羅筏（舍衛城）誓多林給孤獨園（祇洹精舍），第十會在他化自在天王宮說，第十六會在王舍城竹林園白鷲池說。第九會的內容就是《金剛經》。這些經典都保存在今日的「大藏經」中。

四、第三法輪

釋迦牟尼佛在大寶華王眾所建立大宮殿中，對無量大聲聞眾及菩薩摩訶薩等，開示三種法相及三種無自性性，轉第三法輪。《解深密經·無自性相品》說：

勝義生！當知我依三種無自性性，密意說言一切諸法皆無自性：所謂相無自性性，生無自性性，勝義無自性性勝義生！當知我依相無自性性，密意說言一切諸法無生、無滅、本來寂靜、自性涅槃…善男子！我亦依法無我性所顯勝義無自性性，密意說言一切諸法無生、無滅、本來寂靜、自性涅槃。…

爾時，勝義生菩薩復白佛言：世尊！初於一時在婆羅痾斯仙人墮處，施鹿林中，惟為發趣聲聞乘者，以四諦相轉正法輪，雖是甚奇，甚為希有，一切世間諸天人等，先無有能如法轉者。而於彼時所轉法輪，有上、有容，是未了義，是諸評論安足處所。

世尊在昔第二時中，惟為發趣修大乘者，依一切法皆無自性、無生、無滅、本來寂靜、自性涅槃，以隱密相轉正法輪。雖更甚奇，甚為希有，而於彼時所轉法輪，亦是有上有所容受，猶未了義，是諸評論安足處所。世尊於今第三時中，普為發趣一切乘者，依一切法皆無自性、無生、無滅、本來寂靜、自性涅槃，以顯了相轉正法輪。第一甚奇、最為希有！於今世尊所轉法輪無上無容，是真了義，非諸評論安足處所。

說此勝義了義教時，於大會中：有六百千眾生發阿耨多羅三藐三菩提心；三百千聲聞遠離塵垢，於諸法中得法眼淨；一百五十千聲聞永盡諸漏心得解脫；七十五千菩薩得無生法忍。⑥

此中指出第三轉的善辦法輪才是了義，比第二轉的無相法輪究竟；並

且以「相無自性性、生無自性性及勝義無自性性」來解釋「一切諸法無生、無滅、本來寂靜、自性涅槃」。屬於第三轉法輪的，尚有「如來藏」思想，《大方等大集經》卷三說：

善男子！諸佛所說，觀察眾生及佛世界，解脫涅槃，等無差別。佛觀法界皆一味已，轉不可轉正法之輪。善男子！譬如善識真寶之匠，於寶山中獲得一珠。得已，水漬；從漬出已，置醋漿中，從醋漿出已，置之豆汁；意猶不已，復置苦酒；苦酒出已，置眾藥中；從藥出已，以[王*婁]褐磨：是名真正青琉璃珠。

善男子！如來亦爾。知眾生界不明淨故，說無常苦及以不淨，為壞貪樂生死之心。如來精進無有休息，復為演說空、無相、[無]願，為令了知佛之正法。如來精進猶不休息，復為說法，令其**不退菩提之心，知三世法，成菩提道**，名大珍寶，良祐福田。⑦

此處以珠的淨化來說明釋尊的傳法是由淺而深，先開示無常、苦、不淨的「四諦法輪」，而後開示空、無相、無願的「無相法輪」，最後開示「不退轉法輪」，使眾生證入菩提；並以第三法輪最為深入；也就是說，以如同珠寶的「如來藏」（或佛性）的思想最為究竟。與漢地禪宗關係深厚的《大梵天王問佛決疑經》卷上說：

爾時，世尊四視而言：我今日涅槃時到，汝等有所疑者，一一可問，勿遲滯。

爾[時]大梵天王，即引若干眷屬來奉獻世尊於[金婆]羅華，各各頂禮佛足，退坐一面。

爾時，世尊即拈奉獻[金]色婆羅華，瞬目揚眉示諸大眾。是時大眾默然無措。[會中]有迦葉[尊者]破顏微笑。

世尊言：我有正法眼藏、涅槃妙心，即付屬於汝。汝能護持相續不斷。時，迦葉奉佛敕，頂禮佛足退。⑧

另一本的《大梵天王問佛決疑經·拈華品》說：

爾時，大梵天王白佛言：世尊出世四十餘年，種種說法，云何有未曾有法耶？云何有及言語法耶？願為世間一切人天能示已。

[自]言了，金色千葉大婆羅華持以上佛而退，捨身以為牀坐，真

誠念願。

爾時，世尊著坐其座，廓然拈華，時眾會中百萬人天及諸比丘悉皆默然。

時於會中，唯有尊者摩訶迦葉，即見其示，破顏微笑，從座而起，合掌正立，有氣無言。爾時，佛告摩訶迦葉言：吾有正法眼藏、涅槃妙心、實相無相、微妙法、不立文字、教外別傳、有智無智得因緣證，今日付屬摩訶迦葉。⑨

此處所說的「正法眼藏、涅槃妙心」，就是眾生本具的如來藏、佛性，屬於第三轉法輪的內容。第三法輪的經典，除了開示唯識思想的《解深密經》外，大都是開示如來藏思想的經典。《大方等大集經》〈瓔珞品〉及〈陀羅尼自在王菩薩品〉、《大方等如來藏經》、《大般涅槃經》、《大法鼓經》、《央掘魔羅經》、《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》、《如來莊嚴智慧光明入一切佛境界經》、《不增不減經》、《佛說入無分別法門經》是屬於如來藏的九經；另外還有《如來興顯經》、《大雲經》、《楞伽阿跋多羅寶經》、《佛說寶積三昧文殊師利菩薩問法身經》、《無上依經》、《勝天王般若波羅蜜經》、《大乘密嚴經》等經也有如來藏的思想。

所以，屬於第三法輪的經典有三類：

- 1.以八識唯識為主的《解深密經》；
- 2.以如來藏為主的《大方等大集經·陀羅尼自在王菩薩品》、《勝鬘師子吼一乘大方便方廣經》、《大方等如來藏經》等；
- 3.結合八識及如來藏的《楞伽阿跋多羅寶經》、《密嚴經》、《金光明經》等。

這些經典都保留在現存的「大藏經」中。

五、密咒和密續

印度大乘初期，大乘經一開始就與持名、觀想、念咒的密宗法門相關。例如，《心經》的揭諦咒，又如早期支謙（約 230 年）翻譯的《華積陀羅尼神呪經》說：

若善男子能於華積陀羅尼呪，受持讀誦，…常得不離菩薩弘心，常得種種無量慧辯。為無量十方諸佛如來之所知見，乃說呪曰：但施他，杜羅禰，拖羅禰，拖羅尼，拖羅尼，侔尼，…」

佛教的密咒 (Mantra) 是「護心」的意思，也就是說：護持此心，使貪瞋癡三毒不能進入。釋尊排斥對身心無益的外道咒術；有助於除障、修定的密咒則不禁止，在聲聞的經典中，也記載著釋尊在釋迦提國迦維林中（即，在迦毗羅衛城），對諸天「結咒」，《長阿含經》卷十二〈大會經〉說：

復有東方提頭賴吒天王，南方毗樓勒天王，西方毗樓博叉天王，北方天王名毗沙門，領諸悅叉鬼，有大威德，有九十一子，亦字因陀羅，有大神力。此四天王護持世者，有大威德，身放光明，來詣迦維林中。

爾時，世尊欲降其幻偽虛妄之心，故結咒曰：『摩拘樓羅摩拘樓羅樹塵陀羅、那閼尼呵、升浮樓、輸支婆迹婆』⑩

印度佛教密宗所依據的義理，不離空性及本心[如來藏]，《大毗盧遮那成佛神變加持經》卷一說：

世尊！如是智慧（一切智智）以何為因？云何為根本？云何究竟？如是說已。

佛言：菩提心為因，大悲為根本，方便為究竟。祕密主！云何菩提？謂如實知自心，祕密主！是阿耨多羅三藐三菩提乃至彼法少分無有可得。何以故？虛空相是菩提。無知解者，亦無開曉。何以故？菩提無相故。祕密主！諸法無相，謂虛空相。

爾時，金剛手復白佛言：世尊！誰尋求一切智？誰為菩提成正覺者？誰發起彼一切智智？

佛言：祕密主！自心尋求菩提及一切智。何以故？本性清淨故，心不在內不在外，及兩中間心不可得。若復一切蘊界處，能執所執我壽命等及法無緣空，自性無性，此空智生，當得一切法自性平等無畏。祕密主！若真言門修菩薩行諸菩薩，深修觀察十緣生句，當於真言行通達作證。云何為十？謂如幻、陽焰、夢、影、乾闥婆城、響、水月、浮泡、虛空華、旋火輪。祕密主！彼真言門修菩薩行諸菩薩，當如是觀察。云何為幻？謂如咒術、藥力能造所造種種色像，惑自眼故，見希有事，展轉相生往來十方，然彼非去非不去，何以故？本性淨故，如是真言幻，持誦成就能生

一切。復次祕密主！陽焰性空，彼依世人妄想，成立有所談議，如是真言相唯是假名。復次祕密主！如夢中所見，晝日牟呼栗多，剎那歲時等住，種種異類，受諸苦樂，覺已都無所見，如是夢，真言行應知亦爾。復次，祕密主！以影喻解了真言能發悉地，如面緣於鏡而現面像，彼真言悉地當如是知。復次祕密主！以乾闥婆城譬，解了成就悉地宮。復次祕密主！以響喻解了真言聲，如緣聲有響，彼真言者當如是解。⑪

由上可看出密宗以「自性清淨心」為核心，同時結合「一切法如幻如化」的思想來修成佛果。密宗的經典在後代結集成四類：(1)事續，(2)行續，(3)瑜伽續，(4)無上瑜伽續。其原理不出上述「菩提心為因、大悲為根本、方便為究竟」。這些密宗的經典大都保留在今日的漢文及藏文的「大藏經」中。

六、佛的三身與教化

依據大乘的觀點，佛有法身、報身及化身等三身，而且是在色究竟天成佛，例如《大乘入楞伽經》說：

[菩薩]以一切佛法身智慧而自莊嚴，入如幻境，住一切利兜率陀宮，色究竟天成如來身。⑫

堅意論師的《入大乘論》指出第十地菩薩，依其功德果報，投生至「五淨居天」中的「色究竟天」，在此色界之頂成佛，而不是在「閻浮提」（地球）。依此觀點，在人間成佛的釋迦牟尼佛只是示現而已，為化身佛；而在色究竟天上的是報身佛（釋迦佛的報身或稱作毗盧遮那佛）。依大乘的看法，報身佛所度化的對象是初地以上的菩薩，《大乘本生心地觀經》卷二說：

唯一佛寶具三種身，一自性身，二受用身，三變化身。第一佛身有大斷德，二空所顯，一切諸佛悉皆平等；第二佛身有大智德，真常無漏，一切諸佛，悉皆同意；第三佛身有大恩德，定通變現，一切諸佛悉皆同事。善男子！其自性身無始無終，離一切相，絕諸戲論，周圓無際，凝然常住；其受用身，有二種相，一自受用，

二他受用。自受用身：三僧祇劫所修萬行，利益安樂諸眾生已，十地滿心，運身直往色究竟天，出過三界淨妙國土，坐無數量大寶蓮華，而不可說海會菩薩前後圍遶，以無垢繒繫於頂上，供養恭敬，尊重讚歎，如是名為後報利益。爾時，菩薩入金剛定，斷除一切微細所知諸煩惱障，證得阿耨多羅三藐三菩提，如是妙果名現報利益，是真報身，有始無終，壽命劫數無有限量。初成正覺窮未來際，諸根相好徧諸法界，四智圓滿是真報身。…諸善男子！二者如來他受用身，具足八萬四千相好，居真淨土，說一乘法，令諸菩薩受用大乘微妙法樂，一切如來為化十地諸菩薩眾，現於十種他受用身。如是大小諸化佛身，各各具足三十二相八十種好，為諸資糧及四善根諸菩薩等，二乘凡夫，隨宜為說三乘妙法。為諸菩薩說應六波羅蜜，令得阿耨多羅三藐三菩提，究竟佛慧。為求辟支佛者，說應十二因緣法。為求聲聞者，說應四諦法，度生老病死，究竟涅槃。為餘眾生說人天教，令得人天安樂妙果。諸如是等大小化佛，皆悉名為佛變化身。⑬

此處指出(1)佛的他受用身（圓滿報身）在報身淨土傳授大乘佛法以度化初地以上的菩薩；(2)另外以變化身（化身佛）說三乘佛法，度化凡聖眾生。故站在大乘三身的觀點，化身的釋迦牟尼佛雖在娑婆世界示現入滅，但其報身毗盧遮那佛仍然不斷地度化大乘菩薩（如文殊菩薩、秘密主金剛手菩薩、觀自在菩薩等），這些菩薩依其本願將佛法繼續傳至人間，這是大乘佛法 and 密宗傳至人間的一個源流。大乘佛法主張有「法身」及「色身」的存在（色身又分報身及化身），這是來自「心氣合一」的觀點。眾生的心氣是同時存在，經修行達成佛果時，「心」轉成「智慧法身」，「氣」轉成佛的「色身」，二者永不分離。所以，成佛時，法身及色身必同時存在；證得法身後，依著本願，諸佛以報身及化身不停地去度化眾生，在究竟一乘的觀點下，《大寶積經》卷一一九說：

聲聞、獨覺皆入大乘，而大乘者即是佛乘，是故三乘即是一乘。證一乘者，得阿耨多羅三藐三菩提。阿耨多羅三藐三菩提者，即是涅槃。言涅槃者，即是如來清淨法身。證法身者，即是一乘，無異如來，無異法身。言如來者，即是法身；證究竟法身者，即究竟一乘。⑭

至於釋迦牟尼佛在人間傳授大乘佛法的地點，在大乘經典上也有記載，例如，《大寶積經》記載著：佛在舍衛國祇樹給孤獨園傳授「菩薩瑜伽師地法門」給勇猛授長者等五百菩薩[第二十八會]；並有善順菩薩度化波斯匿王及五百長者使發菩提心[第二十七會]；在波羅捺城仙人住處，佛及彌勒菩薩勸導五百菩薩使不退轉於無上菩提[第二十五會]；佛在王舍城闍崛山度化幻師跋陀羅，使其證得念佛三昧，並使五千大眾發菩提心[第二十一會]；憍薩羅波斯匿王及末利夫人被度化後，佛使王女勝鬘夫人發菩提心，夫人進而勸友稱王建立大乘，因而大乘佛法大為流行[第四十八會]。

由於釋尊是「天人師」，所以在人間會傳法給天人^⑮，也會傳授大乘佛法給「天菩薩」。這些天菩薩在佛滅後五百年，有的把法傳給人間的菩薩根器者，有的直接降生人間，這是大乘經的主要源流。

七、結語

佛教在印度的長期發展，形成聲聞部派的思想及大乘唯識、中觀、如來藏的宗義。這些思想的源流都是來自佛陀的轉法輪：

第一法輪——成為聲聞十八部派思想的源流。

第二法輪——成為大乘中觀思想的源流。

第三法輪——(1)成為大乘唯識思想的源流。(2)成為大乘如來藏思想的源流。

此中，第一法輪以闡述個人生命的流轉與還滅為主體，主張人無我，但不認為人人皆可成佛，不主張究竟一乘。

第二轉法輪，以緣起性空的觀點，闡述個人生命的流轉與還滅，主張人無我及法無我，並認為人人皆可以成佛，主張究竟一乘。

第三轉法輪中的唯識思想，主張依他起及圓成實為真實存在，並主張六識之外有第八阿賴耶識。認為眾生並非皆可成佛，不主張究竟一乘。其主要的經典是《解深密經》。

第三轉法輪中的如來藏思想，主張一切法非真實存在以及眾生皆有佛性、皆可成佛，主張究竟一乘。

佛教在印度的長期發展下，先有承襲第一法輪的四聖部：(1)聖上座部、(2)聖大眾部、(3)聖犢子部、(4)聖說有部，以及經量部的形成，都主張一切法皆真實存在，故可統稱作「實性宗」。

其後有大乘思想的弘開，此中有承襲第二法輪的「中觀宗」，主張一切法自性空，因此可以稱作「空性宗」。

有承襲第三法輪的「唯識宗」，以三性抉擇一切法，因此可以稱作「三性宗」。

另有承襲第三法輪中如來藏思想的「佛性宗」，以自性清淨的佛性做核心。

「實性宗」、「空性宗」、「三性宗」以及「佛性宗」構成印度整個佛法的四大主流，長期下來，隨著眾生根器的不同，各有信奉追隨者。

註釋

- ①大正三一冊八四三上。
- ②大正三二冊七七三中。
- ③大正二四冊一二七中。
- ④大正二冊一〇五上。
- ⑤大正七冊二〇一中。
- ⑥大正一六冊六九四上。
- ⑦大正一三冊二一下。
- ⑧卅新修續藏經，一冊，四一八下。
- ⑨卅新修續藏經，一冊，四四二下。
- ⑩大正一冊七九下。
- ⑪大正一八冊一中。
- ⑫大正一六冊五九五下。
- ⑬大正三冊二九八中。
- ⑭大正一一冊六七六中。
- ⑮《阿含經》有眾多天人來佛前聽法或證果的實例，由近代阿姜摩訶布瓦所寫、喬正一所譯的《阿姜曼正傳》中，有上萬天人夜間來聽阿姜曼（阿羅漢）說法的實例。所以「天菩薩」來聆聽釋尊開示菩薩法並不稀奇。